

ĐẠI-ĐẠO TAM-KỲ PHỔ-ĐỘ
GREAT WAY - THIRD PERIOD - UNIVERSAL SALVATION
TÒA THÁNH TÂY NINH
TÂY NINH HOLY SEE



DANH HIỆU VÀ TIÊU CHUẨN LẬP PHÁP
CỦA ĐẠI ĐẠO TAM KỲ PHỔ ĐỘ

TITLE AND LEGISLATIVE STANDARD
OF GREAT WAY-THIRD PERIOD-UNIVERSAL
SALVATION

Soạn giả (Author): NGUYỄN LONG THÀNH

Song ngữ Việt – Anh

Bilingual book: Vietnamese – English

Người dịch (Translator): Khai Tâm Quách Minh Chương

TABLE OF CONTENTS

I/. INTRODUCTION TO CAODAI RELIGION	1
II/. MEANING OF WORD “TAO” IN CAODAI RELIGION	2
1/ THE TAO IS THE PRINCIPLE CREATING THE UNIVERSE	2
2. TAO IS PATH OF RETURN TO ORIGIN	3
3) Way is society morality conceptions	5
III/ MEANING OF TITLE OF GREAT WAY-THIRD PERIOD-UNIVERSAL SALVATION.	6
1. GREAT WAY:.....	6
2/ THIRD PERIOD:.....	7
3/ SALVATION.....	8
IV LEGISLATIVE STANDARD	10
V/ CONCLUSION.....	15

I/. INTRODUCTION TO CAODAI RELIGION

Caodai religion is a new religion founded in Vietnam before half-20th century. This is a one of great Religions preaching positively in Vietnam with a considerable people's faith of three million disciples of total 17.50 million civilians. This religion has a close organizational system with the central located in Tây Ninh province, called as the Tây Ninh Holy See. The local administration hierarchies are Religious Region [-Châu Đạo-include many Provinces], Religious Province, Religious District, Religious Commune. That is at home. For the foreign countries, there is a central Foreign Missionary in Phnom-Penh [in Cambodia], there are dignitaries, sub-dignitaries on behalf in countries such as Japan, France, America, Congo...

This religion is called as the Great Way-Third Period-Universal Salvation [Đại Đạo Tam Kỳ Phổ Độ] or Caodai Religion. People used to call it by the second way because of its neat shortness.

In order to comprehend two titles, we need to go back the first days of religious foundation history. The Caodai religion appears from the phenomenon of theocracy. The first disciples of this religion are curious persons of mystical trend to want to discover the secret of invisible world long since, in order to solve insolvability on the earth such as their private future and their race.

They hold the communion by séance to souls in invisible world.

They are successful in discovering the supernatural power and mysterious subjects living around our secular life.

The first stage began 1919 for Provincial Governor Ngô Văn Chiêu. For next time, he was honoured as a Head in a Caodai branch.

The second stage began 1925 for patriotic personalities including Mr. Phạm Công Tắc, Cao Quỳnh Cư, Cao Hoài Sang as basic figures with other people.

In the first stage, the invisible religious Head of Caodai religion often said His name as Cao Đài Tiên Ông [Caodai Immortal] or “Cao Đài Tiên Ông Đại Bồ Tát Ma Ha Tát” [Caodai Immortal-Great Bodhisattva-Mahasattva] came via séance to teach disciples the self-improvement method. The religious organization was not clearly formed yet in shape, but an embryo with a simple trend of Immortal improvement method.

In the second stage from 1925 and subsequent time, His Holiness “Cao Đài Tiên Ông” also came via communion under the group of Mr. Phạm Công Tắc, Cao Quỳnh Cư, Cao Hoài Sang and said His name as “Ngọc Hoàng Thượng Đế” [God, Supreme Being] or “Cao Đài Tiên Ông Đại Bồ Tát Ma Ha Tát”. The religion had the name “Đại Đạo Tam Kỳ Phổ Độ” [Great Way-Third Period-Universal Salvation]. The organization system became closer and larger in scale compared with previous time.

Since the history particularity of two periods were continuous, people often parallel used two titles of “Đạo Cao Đài” and “Đại Đạo Tam Kỳ Phổ Độ”. However, for all society in decision to its title, it always has a meaning or expresses something.

The title of “Đại Đạo Tam Kỳ Phổ Độ” used in the second stage marked the grown-up age of a religion, which began to preach deeply in civilian classes.

From this time, the Caodai religion took an important role for activities of national community. Consequently, we will spend much time to study the title of “Đại Đạo Tam Kỳ Phổ Độ”.

For the title of “Cao Đài” toward French who was curious about the séance, it is explained:

Cao Đài is “DIEU” [God] or Cao Đài is “LE TRE HAUT” [Supreme Being] or DIEU TONT PUISSANT [Almighty God].

[Collection of Divine Messages on 8 June 1926 and 1 October 1926].

II/. MEANING OF WORD “TAO” IN CAODAI RELIGION

In Caodai religion, they often use the word “Đạo” [Way, Tao, Religion] with an overall meaning. Via the prayer-books and language in daily life of disciples, we generally acknowledge main meanings:

1/ THE TAO IS THE PRINCIPLE CREATING THE UNIVERSE

In this case, the word of Tao is used to express how the continuously happened phenomenon is in the universe from the origin to the result of stars, our solar system and all living beings living on this earth. This meaning is same to the theory of “Dịch Lý” [Principle of Changes] in the China philosophy. That is the change from monism to dualism to continuously increase eternally to form the shape and absolutely complex life of nowadays universe.

The Caodai religion’s Collection of Divine Messages shows the Supreme Being’s teaching:

“When there had not have any in the World Universe, the Supreme Ether bore only ME and MY throne is the Extreme throne.

I divided the Extreme into Yin and Yang then Yin and Yang divided into Four Emblems, then Four Emblems turned into Eight Trigrams, the Eight Trigrams metamorphosed infinitely then founded the World Universe. I also divided the MY nature in order to bear all kinds of

creatures: matter, plant, insect, beat and bird called as all living beings” [Divine Messages Collection-1928]

With other paragraph, it contains the same meaning but it expresses more human and Divine Beings:

“Creation of Earth and Heaven is essentially by ME, giving birth Fairy, Buddha is essential by ME, I have told you that one Perisprit bears the World Universe and all human beings. I am Buddha, Buddha is ME.

You are Buddhas, Buddhas are you” [Divine Messages Collection, First Prayer-Book, Page 48]

This doctrine points out the birth from one to innumerability and calls that path as the Tao. When teaching the human’s death and life, the Supreme Beings teaches:

“Devil is like a wet paddy grain to be added, how can it root and flower, bear fruits?

About real monk, he likes a good grain, if it is sown, tree rises then flowers, bear fruits and develops forever. Therefore, you must leave corporality, but the holy flowers fruits bear perisprits, and bear, increase more forever. That is the Tao” [Divine Message Collection, teaching on 22 July 1926].

Moreover, when teaching the meaning of the rites by joining two hands at Tý to kowtow, the Supreme Being also teaches that the Tao is the path of birth from coordination of Ying Yang:

“On the left, it is Sun, on the left it is Moon. That means Yin Yang. Yin Yang unite to create Universe, bear and evolve. That means Religion.

Why do you kowtow the living with two kowtows?

That is origin of combination of Yin and Yang. That is Tao” [Divine Messages Collection, teaching done on 25th January 1926].

All evidences shown above let us know the meaning of that the Tao is the birth creating all living beings coming from one unique origin as cosmic ether.

2. TAO IS PATH OF RETURN TO ORIGIN

a) Individual:

From the monism to duality, the spirit of Universe’s Lord is divided into tiny subjects to create all living beings and to recommend the His own life power to the different bodies everywhere.

“All living beings having life are born by MY SOUL, if there the life, there is ME surely”. Or we say by other aspect *“The life is Master” [Divine Messages Collection, teaching 1928]*

However, in the duality stage, the life and death are continuous stages with the relative meaning. The conception of life is compared with something called as death. The conception of death is compared with something called as life. Over the duality world, we find that the life and death are just circulation of God’s spirit changing from this physical body to another physical

body. It is same to the water in fields to nourish trees and it sometimes runs to river in order to nourish fishes,...sometimes joins in ocean, sometimes evaporates to become cloud and rain, sometimes stays in human's physical body at the blood status, sometimes becomes perspiration and urine. That water is the water, however it has been spending many times of variant as the God's spirit divided into innumerable lives of all living beings with the circulation forms of life and death, however the life never disappears.

The return path from the all living beings to the God or ego of each individual combined with the Universe's Brahman is also called as the Tao. That is the return path to the origin that ancient religionists always use that word.

The return to the primitive origin or union between God and human or all living beings and supreme being is also called as the Tao by the Caodai disciples. The Caodai doctrine expresses that each individual has three most precious treasures, which are physical body, ether and spirit [Tinh, Khí, Thần]. Whenever those three treasures are combined together, the religionist gets success, it means that he returns to the Supreme Being's great spirit in unlimited transformation miracle.

"Why do you kowtow Angel, Saint with three kowtows?"

It means kowtowing the third rank of God, and shows kowtowing the combination of physical body, Air, Spirit. That is the Tao" [Divine Messages Collection, teaching done on 25th February 1926]

b) Community:

To the union of communities including many beings, the Tao is the path to the primitive source. It is pointed out and revealed in front of everybody to step on the path and to go ahead. It is same a travel company following another in walk and there are people reaching the destination firstly, other people reaching later or there are people who collapse on the path that it is up to the their own steps. The Way or Tao gets the objective nature as a mean for human. With that meaning, we find that the word of Tao is used to hint the religious organizations, belief forms, religious doctrines. The Tao is revealed to help people to live in according with the creation principle of God from the one creating all things and all things returning to the origin.

"I opened Eight Diagrams to found the Universe, so it is called as Dharma, Dharma exists to bear Universe and living beings and then there are humans, called Samgha.

I am Buddha as master of Dharma and Samgha to found religions to restore you in order to get union with ME" [Divine Messages Collection, teaching done on 24th October 1926].

Certainly, this word of "Tao" hints to the meaning of "all things return to origin". It means that it is a half cycle of evolution because the teaching expresses clearly: *"found religions to restore you in order to get union with ME"*

"The Tao is the path to help Saint, Fairy, Buddha who are banished follow it to be able to return the old position. The Tao is the path for humane ranks to help them follow and avoid the samsara. If there is no Tao, those hierarchies may lose their path and loose the positions" [Divine Messages Collection, teaching in 1926]

This paragraph expresses clearer that the Way is the return path to old throne, which is the original source. The Way is improvement method or formula for people who reply on it to find the neither born nor ended essential at the happenings with birth and death on this earth that we often call it in short way “avoid the samsara”.

3) Way is society morality conceptions

The definition of “*You are Master, Master/I am you*” under the humanity view, the God is the community of all living beings. Consequently, the majority will of people on the earth is the Supreme Being’s will. The continuous efforts of generations trending to the good standards to affect the people’s life gradually create conceptions to society morality that is called as “Way”. That is the objective reasons stimulated by society with nature of variability due to the time and space.

The Caodai doctrine keeps the Supreme Being’s teaching about a meaning of Tao, which is same to the society morality:

“It is up to mankind’s manners to build Principal Religion because formerly Humankind did not know Heaven and Earth, mankind just practiced their religion in their ranges only.

But nowadays, mankind cooperates together. Mankind knows the universe deeply, but by many religions, mankind is contrary each other” [Divine Messages Collection, teaching on 24th April 1926]

Via the research about custom and sociology, we find clearly that “This section of Pyrenees is the truth while the other opposite section of Pyrenees is falsity”.

Moreover, the right in life of couple as the morality of husband and wife is also changed due to the time and space. At this area, it may be immoral toward society ethics if a boy gets married with his blood aunt’s girl while it is naturally accepted in other area such as China.

In conclusion, the Tao in the Caodai doctrine is used to express:

- The universal forming principle or origin creating all things.
- The return to the origin of individual’s life.
- The theory and organization method to help people community trend to the original source.
- The society ethics pointed out with guidance nature for people life to obtain higher values compared with other creatures.

Four main meanings are continuous to help us a rather enough conception about the Tao in Caodai’s doctrine although many things have not been explained, there is the hope of new discovery in future.

“The Tao’s meaning is so profound, but you firstly understand as much, then exactly study more other mysterious meaning” [Divine Messages Collection, teaching in 1926]

III/ MEANING OF TITLE OF GREAT WAY-THIRD PERIOD-UNIVERSAL SALVATION.

If we consider one word by one word, we may understand that:

- The Great Way is the great path.
- Third Period is the third time.
- The Universal Salvation is display to save the living beings.

1. GREAT WAY:

Firstly, we discuss two words of “Great Way”. The basic nature in Caodai doctrine is the quintessence general of other doctrines. Consequently, if we did not base on this basic to study the Caodai doctrine, we would face on hundreds or thousands of contrary queries in the Supreme Being’s teaching that the cause is due to our mind’s dissimilar, due to our mind’s our jumble consideration in relative circle of dualism.

The God is the God, the Heaven is the Heaven, people are people. Everything is clear without confusion. That is the dualism nature.

Contrarily, the Supreme Being teaches:

“I am Buddha, Buddha is ME. You are Buddhas, Buddhas are you. There is ME, then there are you, there are you, then there are Angel, Saint, Fairy, Buddha” or with clear sentences *“You are Master, I/Master am you”*

That is the nature over monism and dualism or by another way, it contains both monism and dualism, which are called as Tao in Caodai religion.

Via this general view, we can know the “Great” in the phrase of “Great Way”. The issue in front of all Religious Heads is the resolving method about the life. The solutions of Religious Heads are also considered as the Tao because it contains an active meaning, a status, an activity method, a lifestyle for human. Certainly, with the name of “Great Way”, the Caodai religion reckons that this is the great path. For people who used to consider affair from exterior, from the phenomenon to spirit, used to reason around the dualism when they censure the Caodai religion and they often have the suspicion about egomania manner in the title of “Great Way”. The greatness is compared with something, which is minor; consequently are all religious forms, existed philosophy minor? If we return the view of basic nature of Caodai doctrine, which accepts the religious identification in conscience and thought harmony in action, the dispute about the egomania manner will certainly exist. It is not about the wrong or right issue as a basic issue, but a valid or invalid issue of solutions asked anciently. The Way of Human, Way of Deity, Way of Saint, Taoism, Buddhism have a separate solution to solve the human issue. Nowadays, we acknowledge they are reasonable, effective in a specific condition, specific time of doctrine form, which is the basic manner of Caodai religion or highest sacred palace of a Great Way as a Great Religion. Consequently, the “Great” does not mean to the salient meaning over all as an independent and haughty individual, but it spreads to include all in order to see us as others and see others as us in a common title. If the sporadic elements, which create us, disappear, we ourselves will also disappear. In contrary, if there is no tie among elements, the

sporadic elements will be still sporadic. The “Great” is the greatness in concept of accepting the identical origin with mutual connection among elements via intermediary of unique origin. It denies the more or less explanation in win or lost spirit with a disdain or respect attitude, but it accepts the assessment to the effective level of solutions with a spirit including many solutions to contribute the general program in order to solve life. Under that way of understanding, “Great Way” is a Religion for all, a moderate solution for all, a path containing everything, not a path of paths, but a common title of all paths, not a solution of a Religious Head but a solution of all Religious Heads.

2/ THIRD PERIOD:

By such open-minded look, we continuously consider the phrase of “Third Period” or “third time” in brief view. The Caodai doctrine contains the timetable of humankind of three main periods. In every period, religious forms appear to guide the spirit of all human beings. Every birth of one religion or many religions are called as “universal salvation”. The third period or third salvation is marked by the birth of Caodai religion.

The humankind’s history through the current of time is a competition for existence and evolution. It is the natural principle, but the more there is competition, the more the condition is violent. Consequently, the humankind has ever stood for many times at the abyss of huge annihilation. In front of the extermination danger, many religious heads appeared with religious doctrines to spread in humankind in order to guide people to return the good life. The influence of Religions helped society to certain degree for a specific period. Before that dimmed influence, another new doctrine appeared to be suitable for intellectual standard of people.

With the humankind’s spirit development of two trends of good and evil, many religious heads descended the earth to show the suitable training method to guide the people to unite with the God that the arising notion was clearer and clearer. At that point, there was no exact number of calendar to fix the time milestone of periods. Moreover, it is difficult to do that because the development of humankind’s heart to the evolution current is the general of many wonderful individuals and dull individuals.

People just remember prehistoric stage ambiguously that many religious heads appeared, there were famous persons with their work handed down and they are proclaimed as religious heads. Nobody can imagine how their figures and activities are.

The reports of legends are not easy for us to know the certain events of physical body. However, at least, they represent the meanings containing some theologies.

In the second salvation, the history still records appearances:

- The Sakyamuni Buddha ameliorated the Buddhism.
- The Lao-Tzu ameliorated the Taoism.
- The Confucius ameliorated the Confucianism.
- The Jesus opened the Catholicism.

Nowadays, we are at the third salvation called as “Third Period of Salvation”. The word “third” refers the comparison with the first and second time. This third time refers three main

Religions in the East and people do not see the great figures descending the earth to ameliorate the Religions, but find worship to the Divine Beings.

- Quan Yin [觀音].
- Ly Tai Peo [李白].
- Quan Thánh Đế Quân.

They are especially responsible for ameliorating the Buddhism, Taoism. Confucianism.

That point can be found in the Caodai disciple's ideology and expression in worship rites. The activities of Divine Beings belong to the half-visible aspect. Consequently, it is not easy to verify for unbelievers.

The sketch is about figures mentioned much in the Caodai doctrine. How are about the religious heads on over the world? For any religion with the faith forms where they are, there are also embodiments of God as the venerated subject for believers. Thus, the list to the name of religious heads of three universal salvations due to the way mentioned, just takes the available symbol for the trend to gather all.

Any symbol is relative, therefore we should understand that after the list, there are many blank dots and parenthesis waiting the continuous fill from when the humankind's mind develops to a level that people can imagine all titles of religious heads or same figures who obtained such positions in ancient society.

Consequently, the separation to three periods of salvation takes the machinery mathematical meaning, it means that after some epoch, people assign the religious heads and faith forms of huge and small religions in a same group. In contrary, this separation takes the general nature and a meaning that the humankind history is a circulation by prosper and decline. For every decline period, the Religions seem to try to restore the people's noble spirit to trend to their sacred source.

The Third Period of God's Amnesty is marked by the Caodai religion's birth about the beginning of 20th century. However, this general doctrine had appeared in many places such as the Bahai religion in 1863. The religion research movements compared in countries of America and Europe from the beginning 20th century are same the Supreme Being's confirmation:

"I did not come by mysterious communication writing to establish religion in Vietnam, however Buddha, Immortal, Saint, Deity had used this mysteriousness to preach religion in many nations" [Divine Messages Collection, teaching on 12th November 1926].

3/ SALVATION

As we have just mentioned the salvation above, it is expression to save the living beings. The word "salvation" makes us think about missionary tactic, about the propagation technology to induce the ideology to enter the common people's heart, so that thought controls each individual's action and community. That is a very active attitude to reach the final purpose as salvation for human beings to quit their imperfect present. We should think that we need to prove

the basic relation in Caodai disciple's thought to their existence on this earth before we continuously study the meaning of word "salvation".

The first paragraph in the Divine Messages Collection of second book tells:

"What is the philistine world?

Who is the traveler?

Why is it called "traveler"?"

The philistine world is the miserable site at where ranks of Saints and Fairies are banished with crimes. It is the grievous site to pay all consequence of karma or return to old position, or cannot pay then must lose the spirit then get the samsara. Hence, the spirits who are banished are called worldly travelers"

Consequently, the people's real homeland is not on this earth, but this is the guest-house for travelers to take a rest on the evolution path, where the divine beings come to study the living experiences on the earthly life with a physical body of human. By that way, we are a guest as a temporary resident, not an eternal master. Consequently, the people's private right toward properties on this earth is meaningless because of the impermanence of those properties. Every life value is built from the spread of permanence, which is the general of many stages. The mistake between the permanence's value and short value of stages is to distort the Caodai doctrine. For example, the discussion is that a human's life contains many miseries and we just end everything by killing him. That is a solution, but it is based on dialectic against the permanent spirit which is a life of individual proceeded via many generations of samsara or at least, after physical body, the miracle part of individual still exists in activities. The salvation must be also built due to that viewpoint and the people must apply whole ability to help humankind evolve of true, good, beauty on the spread of eternal life. That view is different from another view of people who think that the happiness just exists on this earth with the current life and just exists in physical body that the trend gathers all values of life of some tens of years on the earth. The permanence will become illusive if it is not based on stages and the stages will become extreme if they are not based on the permanence. Consequently, the close correlate between two senses limitation and absolute is the equability in decision to action method when we carry out the salvation to the human beings. If the missionaries realize this correlate or mutual mitigation, they will be often attracted to winds pitifully and instead of keeping the umpire position to balance the life of human beings, we use the power of faith to create the acceleration to mutual collision among contrary trends in society. Although the spirit of thought does not have power in detail like gun or bullet, the life change possibility is not low. Consequently, the fights happening nowadays contain the mechanical aspect animatedly, but the fights of thought come from the doctrines of ancestors. In order to save the human beings, we must base on the source causing the disagreement in society and we should solve the thought issue as a basic issue of all solutions. The thought will be unavailable if it is revealed in detail by action. Thus, the salvation takes two meanings:

The first: change the thought.

The second: affect the action.

The thought built is based on the sense of permanence life while the action is tied in situation and stage. If two those fields are completely separated that it means that the human beings are still aware of value of divine path to eternal life, but they have secular actions which are completely contrary to thoughts mentioned above; the responsible persons in Third Period will not fulfill the salvation.

The salvation is the display, which is visible with its appearance that it naturally displays the visibleness, invisibleness, exteriority, the cover of things, thus they are the falsity while the salvation result is an issue belonging to the internal worlds. Consequently, if the persons carrying on the missionary work, who cannot save them by themselves, they just know the cover of religion, but they do not know the internal essence. In the extended way of explanation, what exists on this world that can see them by our physical eyes and hear by our physical ears, related to the dogma propagation tactic only belongs to temporary scale and its nature depends on the environment and stage. People must bring the eternal life for human beings in order to reap final result of salvation. If the Third Period [Caodai religion] just carries out the dogma propagation but it impossible to bring to the eternal life for human beings, the exposed issue is that it has not solved the final target of human's life yet.

IV LEGISLATIVE STANDARD

Now, we continue to consider the second point as the conception of Three Religions and Five Religious Branches in Caodai ideology. If the general tendency just shows the connection within Three great religions of Confucianism, Taoism and Buddhism, it only gets the value within the Oriental area. That is the form selection expressing the original identity meaning of religions, which is easiest understandable towards the Eastern people and it becomes unintelligible towards Europeans, Americans because this religious thought may be strange towards their daily life. When mentioning the list of religious heads mentioned most in salvation periods, I thought that we needed many unfinished points put behind the list and those points is the wish to express in our thought, the listed names is the language limitation belonging to the explanation ability. Although the statement of name of Three Religions as three religious identity forms with three Religious heads is enough, the beginning of Caodai religion contains "Great" in "Great Way". Consequently, we need to understand that "Three Religions returned to origin" is a way to express the thought of all religions returned to the origin. By another way, when looking at the Divine Image of Lao-Tzu, Sakyamuni, Confucius arranged in peer on the altar, that image is to express that all religious forms on the world get the same value, which is to save all living beings by some propagation tactic that is suitable for each situation. People who often to acknowledge issues of world by the dualistic eyes and always compare and search the differences to arrange and group or separate this person with other one will query why the

Caodai religion rudely admits that all salvation forms towards human beings of Religious heads or people doing the same work without name of specific religious head, have the equal value. Don't we know that there are religions with most disciples having stronger influence compared with other religions, and thus, people on the earth do not irresolutely criticize that this religion is more important than other one? Don't we know that many adopt a religions with a straight viewpoint that what belonging to him is the true doctrine and things, which are different from him are the superstition? If we come back the teaching:

"You are Master, Master are you"

"You are Buddhas, Buddhas are you"

That comparison will become meaningless because there is no difference between us and Jesus or Mohamed, between us and Sakyamuni, Confucius or Tao-Tzu. All those persons are the change of appearance coming from one immense origin of life running along the time current that each person has mission to fulfill in order to express his life most fully in the environment at which he is present. The eternality is found via the meaning that all doctrines comes from the God and have same mission of saving in third period that they have appeared until now. The nature of short stage depends on the period and the situation is the propagation tactic of all doctrines varying along the time and space. In the repeat, the tendency including and amalgamating the Caodai ideology is opened along the adored image when we observe the image from the Divine Eye and we may see the following arrangement:

1. Divine eye
2. Image of Sakyamuni
3. Image of Ly-Tai-Pei
4. Image of Jesus
5. Image of Khương Thái Công
6. Seven Thrones for seven biggest Dignitaries of Nine Divine Planes Palace [Cửu Trùng Đài] of Caodai Council.

By separating the Divine Eye as the image of unique or incomparable absoluteness, we find that the remains are five images: Buddha, Immortal, Saint, Deity, Human continuously arranged into the unique represented by the Divine Eye. At this time, we find that the activity tactics appear on over the world along the time that each image or tablet represents one tendency. Five activity fields represent are called as Five Religious Branches of Great Way calculated from below side up to the upper:

1. Way of Human
2. Way of Deity
3. Way of Saint
4. Way of Immortal

5. Way of Buddha

The “Way” in Five Religious Branches contains the meaning directing to the way and action much more than the display form of a religion. Consequently, in the East, the phrase “way of human” is same to the settling policy towards human’s issues of Confucius, Mencius,...In the West, they are the ways of Socrate, Esope, Platon,...The image of Human Way is seven thrones put at the end of altar according to along direction, looked from the Divine Eye while the image of Confucius is arranged horizontally to represent one religion. The horizontal direction represents the religious arrangement forms with a same value in their mission extended unlimited in the meaning and limitation of three great religions in the Orient under the display to express that meaning. By that way, we may imagine that besides the images of religious heads such as Sakyamuni, Lao-Tzu, Confucius, there are another religious heads arranged horizontally and each person must look at the world direct to solve the following issues at the same time:

1. The individual life and family in society
2. The national life in international community
3. The saintizeness towards humankind
4. Human and activities in the invisible world
5. Awaking all human beings

No less or many religious doctrines face on the issues mentioned above and they also have specific solution. One solution may concentrate manpower to some region only and because of close connection among regions, it solves all issues belonging to five fields. For example, the Confucius set up the basis of humanity. When people develop up the peak of humanity, they will obtain the uprightness, decorum, wisdom, faithfulness, will understand other people, understand the devil and the God. The action, which is suitable for the humanity, is a suitable action towards God will and they solved issues belonging to five fields just mentioned above. The self-improvement to become a good human is the issue of individual life, but the individual is a member of national community and the individual is also a member of politics society affecting it. Consequently, the self-improvement observed under another viewpoint is a solution solving the life of national life. The individual is also a member of humankind society, thus under another viewpoint, the self-improvement of individual is also the issue to sanitize the humankind. The individual also shoulders the God’s mission, thus the self-improvement is also a solution to solve the human’s life in relation between the visible world and invisible world. With a larger viewpoint, we will find that human individual is a living being like all other living beings existing together, thus the self-improvement is also a solution to awake all living beings. The humanity is not only limited in the correlate between a person and another person, but also enlarges to another living beings. Haven’t we ever heard that the sentence for people who maltreat animals, is the sentence for inhuman kind?

The MAP of DIVINE ALTAR with Divine Eye, Three Religions, Three Governors, Five Religious Branches in New Religious Code and Religious Constitutional Law of Caodaism at the

annotation mentioned the power of Female Cardinal, the Supreme Being taught the arrangement for Five Religious Branches as the following:

*“The Holy See turns to the West as the main 兌 Đòì
☵. That is the spiritual palace [cung đạo]. On your Master’s left, it is 乾 Càn
☰. On your Master’s right, it is the 坤 Khôn
☷. I should have put seven thrones of mankind on the left of my throne. However, since you must
be on behalf of Human Way to be enough for Five Religious Branches, I had to put them in the
Spiritual Palace to be enough”.*

In general, the individual activity affects on the community of all living beings and to the life of all living beings, controls the individual life while the life of all living beings is a part of Supreme Being’s life or by another explanation, the life of all living beings is the way displaying the Supreme Being’s life within the world appearance. Consequently, the Confucianism began its solution by the self-improvement as the use in order to apply the key to open the chain containing many links connected together.

By the activity concentration on one of five fields mentioned above, the Religious Heads really solved all issues of human’s life because of the mutual line influences among activities of life of all living beings. By that way, the operation solution of Religious Heads was built due to the eternity as the eternal human’s life but it varies due to the time and space. Consequently, the Deity, Saint, Immortal, Buddha are names of successful persons according to way in the religious life displayed by Religious Heads. With different explanation, such action led that such name. For example, people raise the Confucius as a Saint as “Khổng Thánh Tiên Sư” and He taught the Way of human, which means how to live as a human being, how to act as a king or mandarin, citizen with good natures: kindness, decorum, uprightness, wisdom, faithfulness, industry, appearance, speech, behaviour,....The person accepting the Confucius’s doctrine and getting successful in his life is the person who has fulfilled the Way of human. The Five Religious Branches unified in one are five ways of Religious Heads and they meet together in third amnesty period as the Caodai doctrine. All those solutions always guide the humankind to live correspondingly to the Universe’s life, which is happening incessantly. The return to origin or union with the supreme being or result of unifying or being saved or being returned to the God or obtaining the real nature are only are nouns or phrases explaining the different meanings under the life of Creator. Such consideration avoids the mistake that the Caodai doctrine contains the monolatry not to admit another doctrines. In general, kindly differentiate the difference about the meaning between Three Religions and Five Religious Branches as the following:

- Way of human: is the style-life due to the doctrine of Confucius, Socrate, Platon, Esope,...
- Way of deity: is the style-life due to the doctrine of Khương Thái Công, persons described in canonized Greek, canonized Egypt.
- Way of saint: is the style-life due to the doctrine of Jesus Christ, Mohamed.

- Way of immortal: is the style-life due to the doctrine of Lao-Tzu, Dương Châu, Mặc Dịch, the persons called witchcraft of heresy.

- Way of buddha: is the style-life due to the Sakyamuni, Pythapore.

Those are not five religions with names of “Human Religion”, “Deity Religion”, “Saint Religion”, “Immortal Religion”, “Bhuddha Religion” like Caodai Religion, Hoà Hảo Religion, Bahai Religion,...but are five solutions of solving the human issue of many religions. Consequently, the noun “Buddhism” in Three Religions (Confucianism, Taoism, Buddhism) is different from the “Buddhism” in Five Religious Branches (Human Way, Deity Way, Saint Way, Immortal Way, Buddhism). It is same to that the Wisdom Boat is different from the Boat of Wisdom. “Wisdom Boat” is a boat made wood, carved with dragon and used to carry coffin to bury while “Boat of Wisdom” is to refer the religion to save the living beings from suffer and to lead them to the delivery. One is the appearance while another one is the content. Consequently, the speech towards the Three Religions returned to origin is to want to collect all religious forms to have an unique form. About the Five Religious Branches, it is to want to collect all contents of doctrines to have an unique content.

We kindly extract a paragraph of Divine Teaching in the Collection of Divine Message of Caodai Religion:

“I essentially founded out Five Religious Branches of Great Way as following: Way of human, Saint Way, Immortal Way, Immortal Way, Buddhism. Depending on mankind’s manners to build Principal Religion because formerly Humankind did not know Heaven and Earth, mankind just practiced their religion in their ranges only. But nowadays, mankind cooperates together. Mankind knows the universe deeply, but by many religions, mankind is contrary each other, so I decide to unify and make the return to the origin”

Consequently, the Caodai doctrine contains a special point that is the nature of union and concord. Since the medium mission for thoughts of humankind unified, it must open the gate widely to admit all thoughts, studies based on the theistic basis, which means that there is one God always exists in our mind for support, so that the propagation tactic becomes suitable for every epoch. His Holiness Hộ Pháp Phạm Công Tắc as the Governor of Divine Alliance Palace or Perisprit of Caodai religion-a visible key body of visible creating the Caodai’s thought, has confirmed that:

“The Caodaism is a religion coming from the Conscience controls it, applying all doctrines of world as the basis in order to be the medium means for thought unified to lead the human beings to good way”

We understand that the thought always humours situation to support the intellectuality of human beings in order to change the situation. Consequently, nowadays, the humankind has unified and known the universe. Thus, that doctrine does not permit it encloses the thought along the time current because it’s nature contains no separation against others as one unit is opposite to another unit. Denying the concord aspect just contains the “name” without “use”. It has the “name” because it is belonging to the doctrine that it is “great” by itself but it does not use that

nature to make it larger about quantity and quality, thus it will miss the “use”. By another way, it is not correct that if many people become disciples of a religion and accept the religious law, it will naturally become a Great Way. But in contrary, from the thought field of followers, it displays the external appearance, action, speech and all things has not contained trace of separation. It no longer contains thought that it is bigger and no longer contains no queries coming the contrary of dualistic world. In that case, it will be called as Great Way. That is the spirit state and action mode of real followers who obtained the peak of Way although they had followed some different forms.

V/ CONCLUSION

The conclusion is the introspectiveness while the harmony is the exterior manifestation. Therefore, we should not be confused between the introspectiveness and manifestation. Every manifestation always contains mistake while the introspectiveness contains fully without expression language. Due to the shortcoming of phenomenon, the theology of Caodai both belongs to rationalism and spiritualism; the salvation stratagem of Third Period both replies on analysis, reasoning and spirit emotiveness. In a brief way, it is the spirit transmittance. This nature in theology clarify the harmony and concord spirit of Caodai doctrine to induce people who often criticize by comments about error manifestation of attitude of disciple’s action, to reconsider issue of Third Period’s doctrine. The Three Religion union and Five Branches in one are not the motley combination with differences which are combined by uncouth affected knots; are not the combination containing the differences which are basics, which are worthy to be argued as a top issue. The differences are the exterior aspects with the time and space of internal homogeneousness. By a clearer way, the guideline of union of Three Religions and Five Branches in one induces the Caodai religion to be a religion, not an association of many Religions. In that Religion, the follower will not find separation between the Way of Human and Heavenly Way. The Heavenly Way is the eternal spread while the Way of Human takes a part of endlessness. The Great Way is the content and the Five Branches is the way to express in the space of appearance. Consequently, the Great Way or Five Branches are same although that doctrine contains such two phrases.

Censored on 22nd February Giáp Dần year [15th March 1974]

MỤC LỤC

I/- GIỚI THIỆU DANH HIỆU ĐẠO CAO ĐÀI	16
II/- Ý NGHĨA CHỮ ĐẠO TRONG CAO ĐÀI GIÁO	17
1/ ĐẠO LÀ NGUYÊN LÝ TẠO THÀNH VỮ TRỤ	17
2/- ĐẠO LÀ CON ĐƯỜNG PHẢN BỔN HUỒN NGUYÊN	18
3)- Đạo là những quan niệm luân lý xã hội.....	19
III/- Ý NGHĨA DANH HIỆU ĐẠI ĐẠO TAM KỶ PHỔ ĐỘ	20
1/- ĐẠI ĐẠO:	21
2/- TAM KỶ:	22
3/-PHỔ ĐỘ :	24
IV/- TIÊU CHUẨN LẬP PHÁP.....	25
VI/- KẾT LUẬN.....	30

I/- GIỚI THIỆU DANH HIỆU ĐẠO CAO ĐÀI

Đạo Cao Đài là một tôn giáo mới thành hình tại nước Việt Nam trong vòng tiền bán thế kỷ 20. Đây là một trong những tôn giáo lớn đang hoạt động tích cực tại Việt Nam và có một hậu thuẫn nhân dân đáng kể gồm gần ba triệu tín đồ trên tổng số 17 triệu rưỡi dân. Tôn giáo này có một hệ thống tổ chức hành chánh khá chặt chẽ, trung ương đặt tại Tỉnh Tây Ninh xưng danh là Tòa Thánh Tây Ninh. Các cấp hành chánh địa phương là Trấn Đạo (vùng gồm nhiều Tỉnh), Châu Đạo (Tỉnh), Tộc Đạo(Quận), Hương Đạo(xã). Do ù là ở Quốc nội còn ở Hải ngoại thì có một Hội Thánh ngoại giáo (Mission étrangère) trung ương đặt tại Phnom-Penh (Cambodge) và các chức sắc, chức việc đại diện ở rải rác khắp các quốc gia, Nhật, Pháp, Mỹ, Congo.

Tôn giáo này xưng danh hiệu là Đại Đạo Tam Kỳ Phổ Độ hoặc Đạo Cao Đài và người ta quen gọi danh thứ hai nhiều hơn vì ngắn và gọn.

Muốn hiểu rõ tại sao có hai danh hiệu cùng một lúc, chúng ta cần trở lại những ngày đầu tiên trong lịch sử lập giáo. Đạo Cao Đài vốn phát xuất từ một hiện tượng có tính cách thần quyền. Những môn đồ đầu tiên trong tôn giáo này là những người hiểu kỳ thuộc khuynh hướng thần bí, muốn khám phá bức màn bí mật che phủ thế giới vô hình từ ngàn xưa hầu có thể giúp họ giải quyết những vấn đề nan giải tại thế gian, chẳng hạn vận mạng tương lai của chính cá nhân và dân tộc họ.

Họ thực hiện những cuộc thông công bằng phép xây bàn và cơ bút với các chơn linh trong cõi vô hình.

Họ đã thành công trong việc khám phá ra những năng lực siêu nhiên và những thực thể linh diệu đang sống động bên cạnh cuộc đời trần tục của chúng ta.

Giai đoạn đầu tiên khởi sự từ năm 1919 với quan phủ Ngô Văn Chiêu, về sau được suy tôn như một vị Giáo Chủ trong một chi phái Cao Đài.

Giai đoạn thứ hai từ năm 1925 trở đi với một nhóm nhân sĩ gồm các ông Phạm Công Tắc, Cao Quỳnh Cư, Cao Hoài Sang là những nhân vật đóng vai chính yếu và một số người nữa.

Trong giai đoạn đầu, vị Giáo Chủ vô hình của Đạo Cao Đài thường xưng danh là Cao Đài Tiên Ông hoặc Cao Đài Tiên Ông Đại Bồ Tát Ma Ha Tát giảng cơ dạy cho các môn đệ phương pháp tu thân luyện kỹ. Tổ chức tôn giáo chưa thành hình tướng rõ rệt còn trong tình trạng phôi thai chỉ đơn thuần là khuynh hướng tu Tiên.

Trong giai đoạn thứ hai từ năm 1925 trở đi cũng Đức Cao Đài Tiên Ông này nhưng qua sự thông công của nhóm các Ông Phạm Công Tắc, Cao Quỳnh Cư, Cao Hoài Sang lại xưng danh là Ngọc Hoàng Thượng Đế hoặc Cao Đài Tiên Ông Đại Bồ Tát Ma Ha Tát và tôn giáo có danh gọi là Đại Đạo Tam Kỳ Phổ Độ, hệ thống tổ chức chặt chẽ và qui mô hơn trước.

Vì tính cách lịch sử trong hai giai đoạn phát triển kế tiếp nhau, người ta vẫn quen dùng song song hai danh xưng "Đạo Cao Đài" và "Đại Đạo Tam Kỳ Phổ Độ". Tuy nhiên

bất kỳ một đoàn thể xã hội nào khi quyết định chọn một danh xưng hẳn phải có một lý do thúc đẩy hoặc muốn nói lên một ý nghĩa chi đó.

Danh xưng Đại Đạo Tam Kỳ Phổ Độ được dùng đến trong giai đoạn thứ hai đánh dấu sự trưởng thành của một tôn giáo khởi sự truyền bá sâu rộng trong các tầng lớp nhân dân.

Chính từ đây tôn giáo Cao Đài mới đóng vai trò quan trọng trong những sinh hoạt của cộng đồng quốc gia và vì thế chúng ta sẽ đề nhiều thì giờ tìm hiểu ý nghĩa của danh xưng Đại Đạo Tam Kỳ Phổ Độ.

Riêng về danh xưng Cao Đài với những người Pháp tò mò về việc cơ bút được giải thích :

Cao Đài là DIEU (Thượng Đế) hoặc Cao Đài là LE TRES HAUT (Đấng cao cả) hoặc DIEU TONT PUISSANT (Thượng Đế toàn năng). (TNHT Thánh giáo ngày 8-6-1926 và 1-10-1926)

II/- Ý NGHĨA CHỮ ĐẠO TRONG CAO ĐÀI GIÁO

Trong tôn giáo Cao Đài người ta quen dùng chữ Đạo với ý nghĩa hết sức bao quát. Qua kinh điển và ngôn ngữ trong sinh hoạt hằng ngày của người tín đồ một cách đại khái chúng ta ghi nhận những nghĩa chánh sau đây:

1/ ĐẠO LÀ NGUYÊN LÝ TẠO THÀNH VŨ TRỤ

Trong trường hợp này chữ Đạo được dùng để chỉ những hiện tượng đã xảy ra liên tiếp như thế nào trong vũ trụ, kể từ khởi nguyên để đạt đến kết quả là có những vì tinh tú, thái dương hệ của chúng ta cùng những sinh vật đang sống trên địa cầu ngày nay. Ý nghĩa này giống như thuyết nói về "Dịch lý" trong triết học Trung Quốc. Đó là con đường biến hóa từ nhất nguyên đến nhị nguyên và tăng số mãi mãi tạo thành hình tướng và những sinh hoạt vô cùng phức tạp của vũ trụ như ngày nay.

Thánh Ngôn Hiệp Tuyển của Đạo Cao Đài có ghi lời dạy của Đức Chí Tôn như sau :

" Khi chưa có chi trong Càn Khôn thế giới thì khí hư vô sanh ra có một Thầy và ngôi của Thầy là Thái Cực, Thầy phân Thái Cực ra Lưỡng Nghi, Lưỡng Nghi phân ra Tứ Tượng, Tứ Tượng biến Bát Quái, Bát Quái biến hóa vô cùng mới lập ra càn khôn thế giới. Thầy lại phân tánh Thầy mà sanh ra vạn vật là : vật chất, thảo mộc, côn trùng, thú cầm gọi là chúng sanh (TNHT. TG.1928).

Ở một đoạn khác cũng với ý trên đây nhưng nói rõ hơn về con người và Thần linh.

" Khai Thiên Địa vốn Thầy, sanh Tiên Phật cũng Thầy. Thầy đã nói một chơn thân mà biến càn khôn thế giới và cả nhân loại. Thầy là chư Phật, chư Phật là Thầy, các con

là chư Phật, chư Phật là các con. Có Thầy mới có các con, có các con mới có chư Thần Thánh Tiên Phật" (TNHT.Q1.tr 48).

Giáo lý này nói rõ sự sanh hóa từ một ra hằng hà sa số và gọi con đường ấy là Đạo. Khi giảng về sự sống chết của kiếp con người Đức Ngọc Hoàng Thượng Đế có dạy :

" Tà mị cũng như hạt lúa bị ẩm mà thối thì thế nào mọc đặng mà sanh bông trở trái?. Còn bậc chơn tu tử như một hạt giống tốt, hễ gieo xuống thì lên cây, cây lên thì trở bông, trở bông rồi sanh trái mà biến biến sanh sanh càng tăng số. Vì vậy mà các con phải bỏ xác trần mà bông trái thiêng liêng các con sanh hóa chơn thần, chơn thần lại biến hằng muôn thêm số tăng lên hoài. **Ấy là Đạo**" (TNHT.TG 22-7-1926).

Lại nữa khi giảng về nghi lễ, chấp hai tay bắt ấn tý để lạy có nghĩa gì thì Đức Ngọc Hoàng Thượng Đế cũng đã dạy rằng Đạo là con đường sanh hóa do phép âm dương phối hợp :

" Tả là nhứt, hữu là nguyệt, vị chi âm dương. Âm dương hiệp nhứt phát khởi càn khôn, sanh sanh hóa hóa **Tức là Đạo**" Lạy kẻ sống hai lạy là tại sao? " Là nguồn cội của nhơn sanh, lưỡng hiệp âm dương mà ra. **Ấy là Đạo.** (TNHT.TG.25-2-1926).

Tất cả những dẫn chứng trên đây cho chúng ta thấy rằng nghĩa lý chữ Đạo là con đường sanh hóa ra muôn loài vạn vật khởi từ một gốc duy nhất là hư vô chi khí.

2/- ĐẠO LÀ CON ĐƯỜNG PHẢN BỒN HUỒN NGUYÊN

a)- Cá thể:

Từ nhứt nguyên sang nhị nguyên cái chơn thần của Đấng Chủ tế Càn khôn thế giới ngày nay bị phân chia manh mún để tạo hóa vạn linh và gói gắm vào trong những hình hài dị biệt cái năng lực sống của chính Ngài bàng bạc khắp mọi nơi.

" Chi chi hữu sanh cũng do bởi chơn linh Thầy mà ra. Hễ có sống ắt có Thầy, Thầy là cha của sự sống." Hoặc nói rõ hơn " **Cái mạng sống là Thầy** " (TNHT.TG1928)

Thế nhưng khi bước sang vòng nhị nguyên thì sống và chết là những giai đoạn kế tiếp nhau, và chỉ có ý nghĩa tương đối. Nói sống là để so sánh với những gì gọi chết và ngược lại nói chết là để so sánh những gì gọi sống. Vượt lên trên thế giới nhị nguyên ấy chúng ta thấy rằng sự sống chết chẳng qua chỉ là những lần biến hóa của cái chơn thần Đấng Thượng Đế luân chuyển từ trong hình hài này qua hình hài khác, chẳng khác nào chất nước khi thì ở đồng ruộng tắm mát cỏ cây, lúc chảy ra sông nuôi loài tôm cá, khi thì ở đại dương, khi bốc thành hơi nước lúc hóa mây mưa có lúc lại chun vào thân người thành máu huyết, lúc tiết ra mồ hôi, nước tiểu. Nước ấy vẫn là nước nhưng đã trải qua bao lần biến thể cũng như chơn thần của Thượng Đế đã tự phân chia thành muôn vàn mạng sống của vạn linh, luân chuyển qua những hình thức tử sinh của vạn loại mà khối sống ấy vẫn không hề mất.

Con đường trở về từ vạn linh đến Thượng Đế từ tiêu ngã của mỗi cá thể hòa vào cái đại ngã của vũ trụ cũng gọi là Đạo. Ấy là con đường phản bản hườn nguyên mà các nhà Đạo giáo xưa nay vẫn thường gọi.

Sự trở về với nguồn gốc nguyên thủy, sự hiệp nhất giữa Trời và Người, giữa vạn linh và chí linh cũng được những người tín đồ Cao Đài gọi là Đạo. Giáo lý Cao Đài dạy rằng nơi mỗi con người chúng ta có ba phần quý báu như là Tinh, Khí, Thần. Ngày nào ba món ấy hiệp một được thì người tu sẽ thành công, nghĩa là trở về cùng khối đại chơn thần của Đức Chí Tôn mà biến hóa vô cùng. Sự hiệp nhất ấy được gọi là Đạo trong lời giảng giải sau đây:

"Lạy Thần lạy Thánh ba lạy là tại sao? Là lạy Đấng vào hàng thứ ba của Trời và cũng chỉ rằng lạy Tinh, Khí, Thần hiệp nhất. Ấy là Đạo. (TNHT.TG 25-2-1926)

b)- Tập Thể :

Còn nói về sự hiệp nhất của những tập thể gồm nhiều sanh linh thì Đạo có nghĩa là con đường trở về nguồn gốc nguyên thủy. Nó được vạch ra phơi bày trước mắt, mời mọc cho người bước lên và cùng đi theo hướng đi ấy. Như một đoàn lữ hành nối đuôi nhau rảo bước mà có kẻ đến đích trước người đến sau, hoặc có kẻ ngã gục giữa đường ấy là tùy ở những bước đi của chính cá nhân họ. Con đường hay Đạo nơi đây có tính cách khách quan như một phương tiện cống hiến cho con người. Trong ý nghĩa đó, chúng ta tìm thấy chữ Đạo được dùng để chỉ những tổ chức tôn giáo, các hình thức tín ngưỡng, triết thuyết Đạo giáo. Đạo được bày ra nhằm giúp cho con người biết cách sống đúng với nguyên lý sanh hóa của Trời đất từ nhưt bản tán vạn thù rồi vạn thù qui nhưt bản.

"Thầy khai bát quái mà tác thành càn khôn thế giới nên mới gọi là Pháp, Pháp có mới sanh càn khôn vạn vật, rồi mới có người nên gọi là Tạng.

Thầy là Phật chủ cả Pháp và Tạng lập thành các Đạo mà phục hồi các con hiệp một cùng Thầy". (TNHT.TG-24-10-1926).

Dĩ nhiên với ý nghĩa này chữ Đạo dùng để chỉ phần "vạn thù qui nhưt bản" tức là một nửa chu kỳ của một dòng tấn hóa vì đã được nói quá rõ "Lập thành các Đạo mà phục hồi các con hiệp một cùng Thầy"

"Đạo là con đường để cho Thánh, Tiên, Phật đọa trần do theo mà hồi cựu vị. Đạo là đường của các nhơn phẩm do theo mà lánh luân hồi. Nếu chẳng phải do theo Đạo thì các bậc ấy đều lạc bước mất hết ngôi phẩm" (TNHT- TG- 1926)

Đoạn này còn chỉ rõ hơn, Đạo là con đường trở về cựu vị tức là nguồn gốc ban xưa, Đạo là phương pháp tu hành hay là công thức để cho nhiều người nương theo đó tìm trở lại phần tinh anh bất sanh bất diệt ngay từ trong những diễn biến hữu sanh hữu diệt của cuộc đời trần tục này, thường gọi tắt là lánh cửa luân hồi.

3)- Đạo là những quan niệm luân lý xã hội

Đã bảo rằng "*các con là Thầy, Thầy là các con*" thì với cái nhìn đầy tính cách nhân bản, Thượng Đế chẳng qua là tập thể vạn linh. Vậy thì ý muốn của đa số con người trên hoàn vũ chính là ý muốn của Đức Chí Tôn. Những sự cố gắng liên tục của bao thế hệ nằm trong hướng tiến đến những tiêu chuẩn tốt đẹp chi phối cuộc sống của con người dần dần hình thành những quan niệm về luân lý xã hội cũng gọi là Đạo. Ấy là những lẽ phải tương đối do xã hội qui định, có tính cách biến thiên tùy theo thời gian và không gian.

Giáo lý Cao Đài có ghi lại lời xác định của Đức Ngọc Hoàng Thượng Đế về một nghĩa của chữ Đạo đồng với luân lý xã hội như sau :

" Tùy theo phong hóa của nhon loại mà gây thành chánh giáo, là vì khi trước còn vô đắc khản , khôn vô đắc duyệt thì nhon loại duy có hành Đạo nơi tư phương mình mà thôi"

" Còn nay thì nhon loại đã hiệp đồng còn khôn dĩ tận thức thì lại bị phần nhiều Đạo ấy mà nhon loại nghịch lẫn nhau." (TNHT.TG-24-4-1926)

Nghiên cứu về phong tục và xã hội học chúng ta thấy quá rõ rằng "Bên này dãy núi Pyrénées là chân lý, bên kia lại là sai lầm." (Vérité en deca des Pyrénées, erreur au delà-Pascal).

Ngay cả lẽ phải trong đời sống lứa đôi gọi là đạo vợ chồng cũng thay đổi theo không gian và thời gian. Nơi đây bị kết án là vi phạm luân lý xã hội nghĩa là vô Đạo, nếu người trai kết hôn với con gái của dì ruột y, ngược lại ở xứ khác như Trung Hoa y có thể làm công việc ấy một cách tự nhiên.

Tóm tắt, chữ Đạo trong giáo lý Cao Đài được dùng để chỉ :

- Nguyên lý sinh thành vũ trụ hay nguồn gốc phát sinh mọi vật và mọi việc.
- Sự trở về nguồn trong đời sống của cá nhân.
- Lý thuyết, phương pháp tổ chức giúp cho tập thể con người hướng về nguồn gốc nguyên thủy.
- Luân lý xã hội bày ra có tính cách hướng dẫn đời sống con người đạt đến những giá trị cao hơn các loài sinh vật khác.

Bốn nghĩa chính ấy xếp liền nhau đã cho chúng ta một ý niệm khá đầy đủ về chữ Đạo trong học thuyết Cao Đài, dầu rằng còn nhiều điều chưa được giải rõ và hứa hẹn những sự khám phá mới trong tương lai.

" Đạo nghĩa lý rất sâu xa nhưng phải hiểu trước bao nhiêu đó rồi mới học các nghĩa huyền bí khác cho đích xác đặng." (TNHT.TG.1926).

III/- Ý NGHĨA DANH HIỆU ĐẠI ĐẠO TAM KỲ PHỔ ĐỘ

Nếu xét theo nghĩa lý từng chữ chúng ta có thể hiểu rằng :

- Đại Đạo là con đường lớn.
- Tam kỳ là lần thứ ba.
- Phổ độ là bày ra cứu chúng sanh.

1/- ĐẠI ĐẠO:

Trước hết xin bàn về hai chữ Đại Đạo. Tính chất căn bản trong học thuyết Cao Đài là tổng hợp tinh hoa các giáo thuyết khác, cho nên nếu không chịu đứng trên căn bản này khi tìm hiểu về lý Đạo, chúng ta sẽ thấy trăm nghìn thắc mắc mâu thuẫn ngay trong lời dạy của Đức Chí Tôn mà nguyên do là tại nơi tâm sai biệt của chúng ta, tại lý trí phán xét lẫn lộn trong vòng tương đối của nhị nguyên.

Trời là Trời, đất là đất, người là người, đâu ra đấy không thể lẫn lộn được. Đó là tính chất của nhị nguyên.

Trái lại Đức Chí Tôn có dạy :

"Thầy là chư Phật, chư Phật là Thầy, các con là chư Phật, chư Phật là các con. Có Thầy mới có các con, có các con rồi mới có chư Thần, Thánh, Tiên, Phật" Hoặc nói rõ hơn *"Các con là Thầy, Thầy là các con."*

Và đó là tính chất vượt lên trên cả nhất và nhị nguyên hay nói một cách khác vừa nhất nguyên vừa nhị nguyên gọi là Đạo trong Cao Đài giáo.

Với cái nhìn bao quát này chúng ta xét thấy chữ Đại trong hai tiếng Đại Đạo. Vấn đề được đặt ra cho tất cả các Vị Giáo Chủ là giải quyết cuộc đời. Giải pháp của từng Giáo Chủ xưa nay cũng được gọi là Đạo, nó bao hàm ý nghĩa một thái độ tích cực, một phương pháp hoạt động, một lối sống cho con người. Hiên nhiên với danh xưng Đại Đạo, Cao Đài tự cho mình là con đường lớn. Những người quen nhìn từ bên ngoài, từ hiện tượng đến tâm linh, vốn quen lý luận trong vòng nhị nguyên khi phê phán về học thuyết Cao Đài thường có chỗ hoài nghi về thái độ độc tôn trong danh hiệu Đại Đạo. Lớn là so sánh với cái gì nhỏ hơn như vậy các hình thức tôn giáo, triết học đã có, hiện có, đều nhỏ hết hay sao? Nếu trở lại tính chất căn bản của học thuyết Cao Đài là chấp nhận sự đồng nguyên tôn giáo trong ý thức và sự dung hòa tư tưởng trong cách hành động thì điều dị nghị về một thái độ tự tôn hẳn không còn đất đứng. Chẳng phải vấn đề sai hay đúng tự căn bản, mà là vấn đề còn hiệu lực hay không của các giải pháp từ xưa được đặt ra. Nhơn Đạo, Thần Đạo, Thánh Đạo, Tiên Đạo, Phật Đạo mỗi chi đều có phương cách giải quyết vấn đề nhơn sinh theo học thuyết của mình, nay nhìn nhận tất cả đều hữu lý, hữu hiệu trong một hoàn cảnh nào đó, thời gian nào đó của các hình thức giáo thuyết vẫn là thái độ căn bản của Đạo Cao Đài hay cái linh đài cao nhứt của một Đại Đạo hay là một môi Đạo lớn. Chữ Đại vì vậy không mang một ý nghĩa nổi bật, vượt lên trên tất cả như một cá thể độc lập và ngạo nghễ mà trái lại chính là sự trải rộng ra, bao gồm tất cả để xem mình là kẻ khác, kẻ khác là mình trong một danh thể chung. Những phần tử lẻ tẻ cấu tạo thành

mình, nếu mất đi thì chính mình cũng mất và ngược lại nếu không có sự ràng buộc giữa các phần tử với nhau thì những gì lẻ tẻ vẫn còn lẻ tẻ. Chữ Đại là lớn tìm thấy trong ý hướng chấp nhận sự đồng nguyên với mối liên hệ với nhau giữa những phần tử cấu tạo qua trung gian của một nguồn gốc duy nhất, nó từ chối sự giải thích hơn hay kém trong tinh thần hơn thua với một thái độ miệt thị và tôn trọng, nhưng nhận sự thẩm định về mức độ hữu hiệu của các giải pháp với tinh thần cần có nhiều giải pháp đóng góp vào một chương trình chung là giải quyết cuộc đời. Hiểu như vậy thì Đại Đạo là một mối Đạo cho tất cả, một giải pháp vừa chùng cho tất cả, một đường đi chứa đựng được tất cả, nó không phải là một con đường trong số những con đường mà là cái danh hiệu chung của tất cả các con đường ấy, nó không phải là lối giải quyết của một vị giáo chủ mà là lối giải quyết của tất cả những vị Giáo Chủ.

2/- TAM KỶ:

Với cái nhìn rộng rãi như vậy, chúng ta hãy lần qua đến chữ Tam Kỳ, nói nôm na là lần thứ ba. Học thuyết Cao Đài chia lịch trình tấn hóa của Nhơn loại làm ba thời kỳ chính. Trong mỗi thời kỳ như vậy đều có một số hình thức tôn giáo nào đó phát sinh để hướng dẫn tinh thần sanh chúng. Mỗi lần khai sinh một hay nhiều tôn giáo như vậy gọi là " kỳ phổ độ". Tam kỳ hay lần phổ độ thứ ba được đánh dấu bằng sự xuất hiện của Đạo Cao Đài.

Lịch sử nhân loại theo suốt dòng thời gian là một cuộc tranh đấu để sinh tồn và tấn hóa. Ấy là cái lý tự nhiên, nhưng ngặt càng tranh đấu lắm lại càng ác liệt lắm, nên đã bao phen Nhơn loại đứng bên bờ vực thẳm của một cuộc diệt vong rộng lớn. Trước nguy cơ diệt chủng ấy, nhiều vị giáo chủ xuất hiện đem lý thuyết Đạo giáo truyền bá trong dân gian mong kéo con người trở lại đời sống hiền hòa. Ảnh hưởng của các Đạo giáo phần nào đã giúp ổn định đời sống xã hội ít nữa trong một khoảng thời gian nào đó, trước khi ảnh hưởng ấy lu mờ dần để nhường chỗ cho những giáo thuyết mới phù hợp với trình độ dân trí hơn.

Song song với sự phát triển tinh thần Nhơn loại theo hai xu hướng thiện và ác, nhiều vị giáo chủ giáng trần bày ra những lối huấn luyện thích hợp đưa con người trở về hợp nhất với Thượng Đế mà ý niệm phát sinh càng ngày càng rõ rệt. Nơi đây không còn những con số niên lịch chính xác phân định những mốc thời gian giữa các thời kỳ với nhau, vả lại cũng khó làm được như vậy vì sự tiến triển của Nhơn tâm nói chung trên dòng tấn hóa là một sự tổng hợp của nhiều cá nhân xuất sắc và trì độn.

Người ta chỉ còn nhớ lại một cách mơ hồ vào thời kỳ thời tiền sử xa xăm có xuất hiện nhiều vị giáo chủ và những nhân vật lừng danh mà công nghiệp còn được truyền tụng và suy tôn như hàng Giáo Chủ. Cũng không có ai hình dung nổi hình dáng các vị này ra sao, hoạt động đích thực của các Ngài ra sao. Những lời thuật lại trong các truyền thuyết thật là khó mà tìm được như những sự kiện hiển nhiên của những con người bằng xương bằng thịt, nhưng ít nữa nó cũng tượng trưng cho những ý nghĩa có tính cách triết học nào đó.

Sang đến thời kỳ phổ độ thứ hai lịch sử còn ghi sự xuất hiện của :

- Đức Thích Ca chấn hưng Phật Giáo.
- Đức Lão Tử chấn hưng Tiên Giáo.
- Đức Khổng Phu Tử chấn hưng Nho Giáo.
- Đức Jesus-Christ khai Gia Tô Giáo.

Và bây giờ chúng ta đang ở vào thời kỳ phổ độ thứ ba gọi là Tam Kỳ Phổ Độ. Lần thứ ba là để so sánh với lần thứ nhất và thứ hai trước đây. Lần thứ ba này nói về ba Đạo giáo chính ở Đông phương người ta không tìm thấy những nhơn vật trọng đại giáng trần chấn hưng các môi Đạo mà chỉ thấy sự tôn sùng các chơn linh.

- Quan Thế Âm Bồ Tát.
- Lý Thái Bạch.
- Quan Thánh Đế Quân.

Như là những vị đặc trách trông coi sự chấn hưng của Phật Giáo, Tiên giáo và Nho giáo. Điều ấy tìm thấy trong ý thức hệ của tín đồ Cao Đài và cách phô diễn trong nghi lễ thờ phượng, còn những hoạt động của các chơn linh ấy thuộc phạm vi bán hữu hình nên khó lòng kiểm chứng được đối với những kẻ không tin.

Đây vừa kể sơ lược những nhân vật thường được nhắc đến nhiều nhất trong học thuyết Cao Đài, thế còn những vị giáo chủ các tôn giáo khác trên khắp hoàn cầu thì sao? Xếp vào kỳ phổ độ nào? Bất kỳ tôn giáo nào, những hình thức tín ngưỡng dù ở phương trời góc biển nào cũng có những hiện thân của Thượng Đế làm đối tượng tôn sùng cho người tin theo, như vậy thì sự liệt kê danh hiệu các vị giáo chủ qua ba kỳ phổ độ như vừa nêu trên chỉ có giá trị tượng trưng cho khuynh hướng muốn bao gồm thống hợp tất cả.

Sự tượng trưng nào lại không chỉ là tương đối nên phải hiểu rằng đằng sau bảng kê khai này còn nhiều dấu chấm bỏ sót hay là một dấu ngoặc chờ đón những sự điền vào tiếp nối khi trí óc tinh thần nhân loại phát triển đến mức có thể hồi tưởng lại hết tất cả những danh hiệu của các vị giáo chủ hoặc những người ở vào cái tư thế như vậy trong xã hội cổ kim.

Như vậy sự phân chia thành ba kỳ phổ độ không có tánh cách máy móc, toán học, nghĩa là cứ sau niên lịch nào đó thì tự động xếp các vị giáo chủ, các hình thức tín ngưỡng tôn giáo nhỏ lớn vào cùng một nhóm với nhau. Trái lại, sự phân chia này có tính cách rất tổng quát, mang ý nghĩa rằng lịch sử nhân loại là một cuộc tuần hoàn hết thịnh đến suy, suy rồi lại thịnh. Cứ mỗi thời kỳ suy đồi, các Đạo giáo như những cố gắng làm phục sinh tinh thần cao thượng của con người hướng về nguồn gốc linh thiêng của mình.

Tam Kỳ phổ độ được đánh dấu bằng sự xuất hiện của Đạo Cao Đài khoảng đầu thế kỷ 20, nhưng triết lý tổng hợp này đã xuất hiện từ trước và nhiều nơi khác, như ở Đạo Bahai từ năm 1863, phong trào nghiên cứu tôn giáo đối chiếu tại các quốc gia Âu Mỹ từ đầu thế kỷ 20 y như lời xác định của Đức Chí Tôn.

"Thầy chưa giáng cơ lập Đạo tại nước Nam chớ chur Thần, Thánh, Tiên, Phật dùng huyền diệu này mà truyền Đạo cùng vạn quốc." (TNHT. TG.12-11-1926).

3/-PHỔ ĐỘ :

Như vừa nói trên, chữ phổ độ có nghĩa bày ra để cứu chúng sanh. Hai chữ phổ độ làm chúng ta liên tưởng đến cả một sách lược tuyên truyền, kỹ thuật quảng bá để cho một ý thức hệ đi thẳng vào tim óc của dân gian, ngự trị trong tư tưởng quần chúng để rồi tư tưởng ấy điều khiển hành động của từng cá nhân và tập thể. Đó là thái độ vô cùng tích cực nhằm đoạt đến cái đích tối hậu là độ rồi như sanh thoát cái hiện tại bất toàn của họ. Thiết tưởng cần dẫn chứng điều quan hệ căn bản trong tư tưởng người đệ tử Cao Đài liên quan đến sự có mặt của họ tại thế gian này trước khi đi sâu vào nghĩa lý chữ Độ.

Một đoạn trong bài đầu tiên của quyển Thánh Ngôn Hiệp Tuyển (quyển thứ nhì) có ghi như sau :

" Cõi trần là chi? Khách trần là gì?

Sao gọi là khách?

Trần là cõi khổ để đọa bậc Thánh, Tiên có làm lỗi, ấy là cảnh sầu để trả xong quả hoặc về ngôi cũ, hoặc trả không xong quả phải mất cả chơn linh là luân hồi, nên kẻ bị đọa trần gọi là khách trần."

Vậy thì quê hương thật sự của con người không phải chỉ ở địa cầu này, nơi đây chỉ là quán trọ để khách lữ hành dừng chân một thuở trên dòng tấn hóa, một nơi để các đẳng chơn linh đến học hỏi những kinh nghiệm sống trong cuộc sống trần tục bên trong thi thể của một phàm nhân. Vậy thì cái tư thế là của một người khách tạm ngụ chớ không phải là một chủ nhân ông vĩnh viễn. Vậy thì quyền tư hữu của con người đối với vật chất trên mặt địa cầu này là vô nghĩa, vì tính chất vô thường của những của cải vật chất ấy. Mọi giá trị của cuộc sống được xây dựng trên sự trải dài của cái trường cửu mà trường cửu lại chính là cái tổng hợp của nhiều giai đoạn. Nhầm lẫn giá trị của trường cửu với những giá trị đoạn kỳ của các giai đoạn là xuyên tạc học thuyết Cao Đài... Chẳng hạn, lập luận bảo rằng cuộc đời của một người nào đó có nhiều đau khổ, vậy cứ đem giết phước y đi là xong chuyện. Đó cũng là một cách giải quyết vấn đề nhưng nó được xây dựng trên biện chứng, phản lại tinh thần trường cửu là sự sống của một cá nhân được tiếp nối qua nhiều thế hệ luân hồi hay ít ra sau khi chết cái phần linh diệu nơi một con người vẫn còn tồn tại và hoạt động. Sự độ rồi cũng phải được xây dựng trên một lập trường như vậy, người sẽ phải vận dụng tất cả mọi khả năng để làm cho người tiến hóa đạt đến chân, thiện, mỹ trên sự trải dài của đời sống vĩnh cửu. Cái nhìn ấy khác với cái nhìn của người cho rằng hạnh phúc chỉ có trên đời này ngay trong đời sống hiện tại, và chỉ có trong kiếp sống của xác thân, có khuynh hướng qui tất cả mọi giá trị của cuộc sống vào mấy mươi năm xuất hiện trên mặt đất. Trường cửu sẽ trở thành ảo tưởng nếu nó không được xây dựng trên giai đoạn và giai đoạn sẽ có tánh cách cực đoạn nếu nó không được xây dựng trên trường cửu nên mối tương quan mật thiết giữa hai ý thức về hữu hạn và tuyệt đối là thế quân bình

trong sự quyết định cách thức hành động khi phổ độ chúng sanh. Nhà đạo giáo nếu không nắm được mối tương quan này hay là độ tiết chế lẫn nhau thường sẽ phải cuốn theo chiều gió một cách thảm thương và thay vì giữ được vị trí của một trọng tài làm quân bình đời sống nhơn sanh lại lấy sức mạnh của khối tín ngưỡng làm gia tốc những sự va chạm lẫn nhau giữa các khuynh hướng đối nghịch trong xã hội. Tinh thần hay là tư tưởng tuy chẳng có sức mạnh nào cụ thể như súng đạn nhưng khả năng hoán cải cuộc đời không phải là ít, vì vậy những cuộc xô xát ngày nay tuy mang cái vỏ cơ khí rầm rộ bên ngoài nhưng kỳ thật là những cuộc xung đột tư tưởng phát sinh từ các triết thuyết của tiền nhân. Muốn độ rỗi nhơn sanh phải nhắm vào cái gốc phát sinh những mối bất hòa trong xã hội nên phải giải quyết vấn đề tư tưởng như là căn bản của mọi giải pháp. Tư tưởng sẽ chẳng có giá trị gì nếu nó không biểu lộ ra ngoài một cách cụ thể bằng hành động. Độ rỗi vì vậy mang hai ý nghĩa :

Thứ nhất : Hoán cải tư tưởng.

Thứ hai : Ảnh hưởng đến hành động.

Tư tưởng xây dựng trên ý thức đời sống trường cửu, hành động bị trói buộc vào hoàn cảnh và giai đoạn. Nếu hai lãnh vực này hoàn toàn tách rời nhau, nghĩa là nhơn sanh vẫn ý thức được giá trị của con đường thiêng liêng hằng sống nhưng vẫn hành động theo thế tục, hoàn toàn trái ngược với tư tưởng trên đây thì kẻ có trách nhiệm trong Tam Kỳ đã không tròn câu phổ độ.

Phổ độ là bày ra, hẳn nhiên phải bày ra cái gì hữu hình, hữu tướng, cái lớp vỏ, cái áo ngoài tức là cái giá vậy. Kết quả cuộc phổ độ lại là vấn đề của thế giới nội tâm, nên người đi làm công việc truyền giáo mà không độ được chính mình thì chỉ nắm được cái vỏ chớ chưa hề biết được cái ruột. Nói rộng ra những gì hiện có tại thế gian này thấy được bằng nhục nhãn, nghe được bằng nhục nhĩ liên quan đến sách lược truyền bá giáo lý chỉ nằm trong phạm vi giả tạm, nó có tánh cách tùy thuộc vào môi trường và giai đoạn. Người phải xây dựng được đời sống trường cửu cho nhơn sanh thì mới đạt được kết quả sau cùng của việc phổ độ. Nếu như Tam Kỳ chỉ làm được việc truyền bá giáo lý mà không tạo được đời sống vĩnh cửu cho chúng sanh thì vấn đề đặt ra là giải quyết cuộc đời chưa đi đến đích.

IV/- TIÊU CHUẨN LẬP PHÁP

Giờ xin sang qua điểm thứ hai là quan niệm về Tam giáo và Ngũ chi trong ý thức hệ Cao Đài. Khuynh hướng tổng hợp nếu chỉ thể hiện trong sự liên kết giữa ba môi Đạo lớn là Nho, Thích, Đạo thì chỉ có giá trị ở Đông Phương mà thôi. Đó là sự lựa chọn một hình thức nói lên ý nghĩa đồng nguyên tôn giáo để hiểu nhất đối với quần chúng Đông phương và sẽ trở nên khó hiểu đối với người Âu, Mỹ vì tư tưởng các Đạo giáo này có phần xa lạ trong đời sống thường nhật của họ. Khi bàn đến danh sách các vị Giáo chủ được nhắc tới nhiều nhất trong các kỳ phổ độ, tôi đã nghĩ rằng cần có nhiều chấm bỏ lưng đằng sau

bảng liệt kê ấy, những dấu chấm ấy là điều muốn nói trong tư tưởng, còn các tên đã kê ra là cái hữu hạn của ngôn ngữ trong khả năng diễn tả. Mặc dù nêu lên danh hiệu Tam giáo tức là ba hình thức tôn giáo đồng nguyên thì sự liệt kê danh tánh ba vị Giáo chủ là đủ, nhưng ở đằng trước danh hiệu đó lại có chữ Đại trong tiếng Đại Đạo nên cần hiểu ngôn từ Tam giáo qui nguyên như là một cách diễn tả tư tưởng vạn giáo qui nguyên. Nói cách khác khi nhìn vào Thánh Tượng của chư vị Lão Tử, Thích Ca, Khổng Tử xếp ngang hàng nhau trên bàn thờ, biểu tượng ấy muốn nói rằng tất cả các hình thức tôn giáo trên hoàn cầu đều có giá trị tương đương với nhau là độ rồi chúng sanh bằng một sách lược phổ truyền nào đó thích hợp với từng trường hợp. Những người quen nhìn sự việc trên đời với con mắt nhị nguyên luôn luôn so sánh, tìm bới những điều dị biệt để xếp loại, phân nhóm chia cách người với người sẽ lấy làm thắc mắc tại sao Đạo Cao Đài lại ngang nhiên nhìn nhận rằng tất cả mọi hình thức độ rồi nhơn sanh của các vị Giáo chủ hay những người làm cùng công việc ấy mà không xưng danh Giáo chủ đều có giá trị tương đương với nhau. Chúng ta há chẳng biết rằng có những tôn giáo có thể lực mạnh hơn các tôn giáo khác có nhiều tín đồ hơn các tôn giáo khác hay sao? Và do đó tại thế gian con người không ngần ngại phê phán rằng tôn giáo này quan trọng hơn tôn giáo nọ hay sao? Chúng ta há chẳng biết rằng có rất nhiều người đi vào trong tôn giáo và sống một cách thực tình rằng chỉ có họ là chánh đạo còn những gì khác họ đều là mê tín dị đoan hay sao? Nếu chúng ta trở lại lời dạy:

" Các con là Thầy, Thầy là các con "

" Các con là chư Phật, chư Phật là các con".

Thì sự so sánh hơn thua kia chẳng còn ý nghĩa gì hết vì chẳng có sự cách biệt nào nữa giữa ta và Jésus Christ hay Mohamed, giữa ta và Thích Ca, Khổng Tử hay Lão Tử. Tất cả những con người ấy chỉ là sự thay hình đổi dạng của một nguồn sống mênh mông chảy dài trên dòng thời gian mà mỗi người đều có phận sự phải hoàn thành là thể hiện sự sống ấy một cách đầy đủ nhất trong những môi trường mà mình đang có mặt. Tính cách trường cửu tìm thấy trong ý nghĩa tất cả các giáo thuyết đều có nguồn gốc từ Thượng Đế, đều có cùng sứ mạng như nhau là phổ độ trong ba kỳ xuất hiện từ trước đến giờ. Tính cách đoản kỳ trói buộc vào trong giai đoạn và hoàn cảnh là sách lược phổ truyền của tất cả giáo thuyết biến thiên theo thời gian và không gian. Một lần nữa khuynh hướng bao gồm, dung hợp trong ý thức hệ Cao Đài lại mở ra theo chiều dọc trên biểu tượng thờ phượng khi chúng ta quan sát từ Thiên Nhãn trở đi thấy một sự sắp bày như sau:

1/- Thiên nhãn.

2/- Ảnh Đức Phật Thích Ca.

3/- Ảnh Đức Lý Thái Bạch.

4/- Ảnh Đức Chúa Jesus Christ.

5/- Ảnh Đức Khương Thái Công.

6/- Bảy Ngai dành cho bảy vị chức sắc lớn nhất bên Cửu Trùng Đài trong Hội Thánh Cao Đài.

Tách rời Thiên Nhân ra ngoài như một biểu tượng của cái lý duy nhứt hay là lẽ tuyệt đối không so sánh vào đâu được chúng ta thấy còn lại năm biểu tượng: Phật, Tiên, Thánh, Thần, Nhơn xếp hàng nối đuôi nhau đi về lý duy nhứt tượng trưng bằng Thiên Nhân. Nơi đây chúng ta thấy những sách lược hành động xuất hiện trên khắp hoàn cầu rải rác theo khắp dòng thời gian mà mỗi ảnh hay bài vị trên bàn thờ tượng trưng cho một khuynh hướng. Năm lãnh vực hoạt động gọi là Ngũ chi Đại Đạo kể từ dưới lên trên là:

- 1/- Nhơn Đạo.
- 2/- Thần Đạo.
- 3/- Thánh Đạo.
- 4/- Tiên Đạo.
- 5/- Phật Đạo.

Chữ Đạo trong Ngũ chi này nghĩa lý thiên về con đường, cách hành động hơn là hình thức phô diễn của một tôn giáo. Vì vậy ở Đông phương chữ nhơn đạo đồng nghĩa với đường lối giải quyết các vấn đề nhơn sinh của Khổng Tử, Mạnh Tử... Ở phương Tây là lối giải quyết của Socrate, Esopé, Platon... Biểu tượng của Nhơn Đạo là bảy cái ngai đặt ở phía dưới chót bàn thờ theo chiều dọc từ trên Thiên Nhân nhìn xuống, trong khi ảnh tượng của Đức Khổng Phu Tử lại xếp ở hàng ngang tượng trưng cho một tôn giáo. Chiều ngang tượng trưng cho những hình thức tổ chức tôn giáo có giá trị tương đồng trong sứ mạng, kéo dài ra đến vô tận trong ý nghĩa và giới hạn trong số ba tôn giáo lớn ở Đông phương trong cách sắp bày để nói lên ý nghĩa đó. Như vậy chúng ta có thể tưởng tượng rằng bên cạnh ảnh tượng của các vị Giáo chủ: Phật Thích Ca, Lão Tử, Khổng Tử còn có những vị Giáo chủ khác nữa cũng sắp ngang hàng như vậy và mỗi vị này sẽ phải nhìn thẳng vào thế gian mà giải quyết tất cả những vấn đề sau đây cùng một lúc:

- 1/- Đời sống cá nhân và gia đình trong xã hội,
- 2/- Đời sống Quốc gia trong cộng đồng Quốc tế.
- 3/- Sự thánh thiện hóa loài người.
- 4/- Con người và những hoạt động trong cõi hư linh.
- 5/- Sự giác ngộ toàn thể chúng sanh.

Không ít thì nhiều những giáo thuyết đều phải đương đầu với những vấn đề nêu trên và có một giải pháp rõ rệt. Có thể một giải pháp chỉ tập trung nhân lực vào một địa hạt nào đó thôi, và bởi sự liên hệ mật thiết giữa các địa hạt, bằng cách tập trung ấy nó đã giải quyết toàn bộ vấn đề gồm năm lãnh vực. Chẳng hạn giải pháp của Khổng Tử đặt trên căn bản lòng nhơn và khi con người phát triển đến tột đỉnh lòng nhơn thì người đã đạt đến mức có nghĩa, lễ, trí, tín, sẽ biết người biết ta, biết quý Thần, biết Trời đất. Sự tu thân cho trở thành một người hiền là chuyện của đời sống cá nhân, nhưng cá nhân là một phần tử trong cộng đồng quốc gia cá nhân cũng là một phần tử trong xã hội bị chính trị chi phối nên sự tu thân nhìn dưới góc cạnh khác lại là một cách giải quyết vấn đề cải thiện đời sống cộng đồng quốc gia. Cá nhân cũng là một phần tử trong xã hội loài người nên nhìn

dưới một góc cạnh khác nữa, sự tu thân của cá nhân cũng là một cách giải quyết vấn đề thánh thiện hóa loài người. Cá nhân cũng mang nơi mình một Thiên mệnh nên tu thân cũng là cách giải quyết vấn đề đời sống con người trong mối tương quan giữa thế giới hữu hình và vô hình. Với cái nhìn bao la hơn nữa chúng ta sẽ thấy rằng cá nhân con người là một sanh linh như biết bao sanh linh khác giống đang ở lẫn lộn cùng mình cho nên chuyện tu thân cũng là cách giải quyết vấn đề thức tỉnh toàn cả vạn linh. Lòng nhân không chỉ giới hạn trong mối tương quan giữa người và người, nó còn mở rộng đến các loài sanh vật khác. Chúng ta há chẳng từng nghe lời kết án những kẻ bạc đãi, hành hạ thú vật là hạng người vô nhân hay sao?

SƠ ĐỒ AN VỊ THÁNH TƯỢNG Thiên nhãn, Tam giáo, Tam trấn, Ngũ chi Trong Pháp Chánh Truyền chú giải đoạn nói về quyền hành của Nữ Đầu Sư Đức Chí Tôn có giảng về cách an vị Ngũ Chi như sau

"Tòa Thánh dạy mặt ngay hướng Tây tức là chánh cung Đòai, ấy là cung Đạo còn bên tay trái Thầy là cung Càn, bên tay mặt Thầy là cung Khôn đáng lẽ Thầy phải để Bày Cái Ngai của phái nam bên tay trái Thầy, tức bên cung càn mới phải, song chúng nó vì thế Nhơn Đạo cho đủ Ngũ Chi cho nên Thầy buộc phải để vào Cung Đạo là cung Đòai cho đủ số."

Tóm lại, hoạt động của một cá nhân con người có ảnh hưởng đến tập thể vạn linh, và đời sống của vạn linh chi phối đời sống cá nhân, mà đời sống vạn linh là một phần của đời sống chí linh hay nói cách khác cái sống của vạn linh là cách thể hiện cái sống của chí linh trong vòng sắc giới, cho nên Không Giáo khởi đầu giải pháp của mình bằng sự tu thân như là dùng cái chìa khóa mở toan vòng dây xích gồm nhiều mắc nối với nhau.

Có thể bằng cách tập trung hoạt động vào một trong năm lãnh vực vừa nêu trên, các vì Giáo chủ đã thật sự giải quyết toàn bộ vấn đề nhân sinh do tính cách ảnh hưởng dây chuyền giữa các hoạt động của đời sống vạn linh. Đường lối hoạt động của các vì Giáo chủ vì vậy được xây dựng trên cái trường cửu là cuộc sống của con người bất diệt, nhưng lại biến thiên với thời gian và không gian. Vậy thì Thần, Thánh, Tiên, Phật là cái danh hiệu của người đã thành công theo đường lối tu hành do các vì Giáo chủ bày ra. Nói khác đi, bởi hành động như vậy nên mới có tên như thế. Chẳng hạn người vẫn xưng tụng Đức Không là Thánh trong danh hiệu Không Thánh Tiên Sư thì Đức Không lại dạy về Nhơn đạo là cái lối làm người phải ra sao, phải hành động như thế nào khi làm vua, làm quan, làm dân cùng với những đức tính tốt: Nhơn, nghĩa, lễ, trí, tín, công, dung, ngôn, hạnh....kẻ chấp nhận theo học thuyết của Đức Không và thành công trong cuộc sống theo lời dạy này có nghĩa là kẻ đã tròn câu nhơn đạo. Ngũ chi phục nhứt là năm lối giải quyết của tất cả các vì Giáo chủ xưa nay đều hội ngộ với nhau trong giáo thuyết của kỳ ba phổ độ là giáo thuyết Cao Đài. Tất cả giải pháp ấy đều nhằm hướng dẫn con người sống cho phù hợp với cái sống của Trời đất đang diễn biến không ngừng. Sự trở về nguồn hay hợp cùng đại ngã hay là đắc nhứt, được cứu rỗi hay là được trở về cùng Chúa, đạt đến Chơn Như cũng chỉ là những danh từ diễn tả khác nhau ý nghĩa đặt mình vào trong cái sống của Tạo Hóa. Nhận định như vậy mới tránh khỏi sự nhầm lẫn rằng học thuyết Cao Đài có tính

cách độc tôn không thừa nhận các giáo thuyết khác. Tóm lại, xin phân biệt khác nhau về ý nghĩa giữa Tam giáo và Ngũ chi như sau:

- Nhơn đạo: là lối sống theo thuyết của Khổng Tử, Socrate, Platon, Esope....
- Thần đạo: là lối sống theo Khương Thái Công, những nhân vật mô tả trong Hy Lạp Phong thần, Ai Cập Phong thần.
- Thánh đạo: là lối sống theo Jesus Christ, Mohamed.
- Tiên đạo: là lối sống theo Lão Tử, Dương Châu, Mặc Địch, những nhân vật gọi là bàng môn, Thầy phù, bóng chàng, đồng cốt...
- Phật đạo: là lối sống theo Thích Ca Mâu Ni, Pythagore.

Đó không phải là năm tôn giáo mang danh hiệu "Tôn giáo Nhơn" " Tôn giáo Thần" " Tôn giáo Thánh" "Tôn giáo Tiên" " Tôn giáo Phật" giống như tôn giáo Cao Đài, tôn giáo Hòa Hảo, tôn giáo Bahai..v..v.. mà là năm lối giải quyết vấn đề nhân sinh của nhiều tôn giáo. Như vậy chữ Phật giáo trong Tam giáo (Nho, Thích, Đạo) khác với Phật đạo trong Ngũ chi (Nhơn đạo, Thần đạo, Thánh đạo, Tiên đạo, Phật đạo) cũng giống như chiếc thuyền Bát Nhã khác với ý nghĩa một Bát Nhã thuyền. "Thuyền Bát Nhã" là một chiếc thuyền bằng cây chạm trở hình rồng dùng để chở quan tài người chết đi chôn, còn Bát Nhã thuyền lại chỉ mỗi Đạo dùng để cứu vớt chúng sanh ra khỏi bể khổ đưa họ về bờ ngạn. Một đàng là cái hình tướng, một đàng là cái nội dung. Vậy thì nói Tam giáo qui nguyên là ý muốn tổng hợp tất cả hình thức tôn giáo làm thành một hình thức duy nhất, Ngũ chi phục nhứt là muốn thống hợp tất cả nội dung các giáo thuyết làm thành một nội dung duy nhất chớ chẳng chỉ rằng lạ.

Xin trích dẫn một đoạn Thánh giáo trong quyển Thánh Ngôn Hiệp Tuyển của đạo Cao Đài :

" Vốn từ trước Thầy đã lập ra Ngũ chi Đại Đạo là Nhơn đạo, Thần đạo, Thánh đạo, Tiên đạo, Phật đạo. Tùy theo phong hóa của nhơn loại mà gây thành chánh giáo, là vì khi trước Càn vô đức khán, khôn vô đức duyệt, thì nhơn loại duy có hành đạo nội tu phương mình mà thôi. Còn nay thì nhơn loại đã hiệp đồng Càn khôn dĩ tận thức thì lại bị phần nhiều Đạo ấy mà nhơn loại nghịch lẫn nhau nên Thầy mới nhứt định qui nguyên phục nhứt".

Xem thế, thì triết lý Cao Đài có một điểm nổi bật đặc sắc là tính chất thống hợp và thái độ hòa hưỡn. Bởi sứ mạng làm nơi trung gian cho tư tưởng nhơn loại hiệp đồng nó phải mở rộng cửa đón nhận mọi luồng tư tưởng, nghiên cứu trên căn bản hữu thần nghĩa là có một Thượng Đế luôn luôn ở trong tâm trí làm hậu thuẫn để cho sách lược phổ truyền được thích ứng với từng thời đại. Đức Hộ Pháp Phạm Công Tắc Chương quản cơ quan Hiệp Thiên Đài hay chơn thân của tôn giáo Cao Đài, cơ quan đầu não hữu hình phát sinh ra tư tưởng Cao Đài qua hình thức cơ bút, đã minh xác :

" Đạo Cao Đài là một tôn giáo do Lương tâm vi bản, lấy cả triết lý toàn cầu đặng làm căn bản hầu làm trung gian cho các tư tưởng hiệp đồng đặng diu dắt nhơn sanh hồi thiện."

Chúng ta lại hiểu rằng tư tưởng vốn vô cùng chịu theo thời thế đang nâng đỡ trí thức nhơn sanh tạo thời cải thế, thì nay nhơn loại đã hiệp đồng, cần khôn dĩ tận thức nên triết lý ấy không cho phép nó tự đóng khung hình tư tưởng trên dòng thời gian, bởi tự bản chất nó không có sự cách biệt nào với kẻ khác như là một đơn vị đối đầu cùng những đơn vị. Từ chối thái độ cõi mở như vậy là chỉ có "sở" mà không có "dụng". Có "sở" là vì đang nằm trong một học thuyết tự nó là "đại" lại không dùng tính chất ấy làm cho nó lớn ra cả về phẩm lẫn lượng nên gọi là thiếu "dụng". Nói cách khác chẳng phải vì cứ có người nhập môn làm tín đồ, chấp nhận tín điều thì tức khắc có được một Đại Đạo, mà trái lại từ trong lãnh vực tư tưởng của người theo thể hiện ra cho đến bên ngoài cử chỉ, hành động, lời nói, nhứt nhứt chẳng còn dấu vết nào của sự phân cách, cũng không còn thấy mình lớn hơn, văng bặt hết tất cả những thắc mắc phát sinh tự đối tính của thế giới nhị nguyên mới gọi là Đại Đạo. Đó là trạng thái tinh thần và phương cách hành động của những bậc chơn tu đắc đạo dù trước kia họ đi theo hình thức nào cũng vậy.

VI/- KẾT LUẬN

Tổng hợp là điều trong nội tâm, hòa hướn là cách biểu hiện bên ngoài, chúng ta đừng nhầm lẫn nội tâm với biểu hiện. Biểu hiện nào cũng thiếu sót trong khi nội tâm lại chứa đầy không thể nào diễn tả hết được. Biết được khuyết điểm ấy của hiện tượng giới nên Thần học Cao Đài vừa duy lý lại vừa duy linh, sách lược phổ độ của Tam kỳ vừa dựa trên phân tích và luận lý lại vừa dựa trên sự truyền cảm tinh thần, nói tóm tắt là truyền thần. Đặc tính này trong Thần học làm sáng tỏ hơn tính chất dung hợp và thái độ hòa hướn của học thuyết Cao Đài khiến cho những ai thường phê phán qua những nhận xét về sự biểu hiện khiếm khuyết của thái độ, của hành động nơi người tín đồ phải đặt lại vấn đề triết lý của học thuyết Tam kỳ. Qui nguyên Tam giáo, phục nhứt Ngũ chi không phải là sự kết nạp ô hợp, trong đó những điểm dị biệt được nối liền nhau bằng những cái móc thô kệch gò bó, không phải là một sự kết nạp trong đó có những dị biệt là những điều căn bản đáng đợc bàn cãi và phải được đưa lên hàng đầu của vấn đề. Dị biệt là những biểu hiện bên ngoài với thời gian và không gian của sự đồng nhất bên trong. Nói rõ hơn chủ trương qui nguyên Tam giáo, phục nhứt Ngũ chi làm cho Đạo Cao Đài trở thành một tôn giáo chớ không phải một hiệp hội của nhiều tôn giáo. Trong tôn giáo ấy người theo sẽ thấy rằng chữ Nhơn đạo không còn là cái gì cách biệt với Thiên Đạo. Thiên đạo là sự trải dài trên trường cửu, nhơn đạo là sự dự phần vào cái vô tận ấy. Đại Đạo là nội dung mà Ngũ chi là cách biểu hiện trong vòng sắc giới nên Đại Đạo hay Ngũ chi vẫn là một tuy rằng học thuyết ấy có đặt thành hai danh từ như vậy.

Kiểm duyệt Kinh Sách Ngày 22 tháng 02 Giáp Dần. - (DL. 15-03-1974)

TÀI LIỆU LƯU HÀNH NỘI BỘ
[FOR INTERNAL CIRCULATION ONLY]

Bản dịch anh ngữ chưa hoàn chỉnh, vẫn là bản thảo, chờ bổ khuyết chỉnh sửa. Khi hoàn thành, bản quyền sẽ dâng lên cho Hội Thánh.

Kỷ niệm Mùa Xuân Di Lạc
Năm Ất Mùi (2015)
Khai Tâm Quách Minh Chương

